

Ханука и Нагорная проповедь: «Вы свет миру»

Христианская группа «Надежда» выступила 1 декабря в социальном центре дневного пребывания для пенсионеров-евреев благотворительного еврейского фонда «Хама» с программой, посвященной празднику Ханука, а также 10-летию юбилею самого Центра.

Центрах социального обслуживания, заботятся о здоровье посетителей: вкусно кормят (еда диетическая, вкусная и, разумеется, кошерная), проводят спортивные занятия, приглашают врачей – хороших специалистов. Отличие в том, что в обычные центры социального



В этот центр уже больше года ходит по средам моя мама. Вообще, сюда можно прийти три раза в неделю, но пенсионеры не то, что очень свободные люди – кто-то продолжает работать, кто-то внуков пестует. Маме нравится, что здесь сложилась постоянная группа примерно из 40 человек. Многие подружились, общаются за пределами Центра, заботятся о заболевших. Здесь все делается для того, чтобы пожилые люди не чувствовали себя одинокими. Публика в основном интеллигентная, приятная. В «Хаме», как и в муниципальных

обслуживания дают путевки один, максимум два раза в год на один месяц и только неработающим пенсионерам. А в «Хаму» можно приходиться постоянно.

Здесь есть люди, которые ходят в Центр уже 10 лет, так что сложилась, по сути, община. Маме нравится, как здесь организован досуг. Посетители центра – люди активные: ходят в театры, ездят на экскурсии, с энтузиазмом празднуют еврейские праздники.

Продолжение на стр. 2

Законник:

ярлыки в современном христианстве

В течение последних 10-15 лет среди русскоязычных христиан евангельского направления наблюдается бурное развитие позитивного отношения к Израилю. Если еще в начале 90-х с кафедр нередко доносились обвинения евреев в распятии Иисуса, то сегодня все больше и больше проповедников нового поколения говорят об особой избранности еврейского народа.

В результате этих проповедей в традиционных церквях появляются лидеры, горящие желанием служить и нести евангельскую весть Израилю.

Продолжение на стр. 4

Наказание за порабощение

Если найдут кого, что он украл кого-нибудь из братьев своих, из сынов Израилевых, и поработил его, и продал его, то такого вора должно предать смерти; и так истреби зло из среды себя (Втор.24:7).

Сравним этот закон с Уголовным Кодексом России. Статья 126. Похищение человека определяет следующее наказание: «Пункт первый говорит «Похищение человека - наказывается принудительными работами на срок до пяти лет либо лишением свободы на тот же срок».

Продолжение на стр. 5

По поводу статьи

Юрия Ноткина

«Быть евреем. А зачем?»

Тот, кто утверждает, что еврей, ставший христианином, меняется как человек, совершенно прав! Знаю это по собственной жизни. Только вот что вкладывает в эти слова автор? Что понимает под этими изменениями?

Продолжение на стр. 7

СОБЫТИЯ

Ханука и Нагорная проповедь: «Вы свет миру»

Продолжение. Начало на стр. 1

Можно заниматься в различных кружках, есть большая библиотека, приходят лекторы, устраиваются концерты местных талантов и заезжих артистов. Среди последних – и наша группа «Надежда».

Нас пригласили уже в третий раз, а это значит, что наши выступления нравятся здешней публике, весьма взыскательной и даже избалованной. В состав нашей группы входят члены общины «Кунцевская - Одинцовская» и других московских общин. Мы приглашаем для участия в концертах всех, кто хочет послужить своими талантами. «Хама» – организация не религиозная, но раввин здесь бывает регулярно, посетителей приобщают к еврейскому образу жизни. И мы это обязательно учитываем, составляя программы наших концертов. Нашим слушателям нравятся наши традиционные песни, они с удовольствием пели вместе с нами незнакомые им «Мир вам», «Свечи зажжем», «Доброта – это свет» и свои любимые песни, такие, как «Золотой Иерусалим». Им нравится, как наш пастор Вадим Гриненко рассказывает истории из Священного Писания. Они, затаив дыхание, слушают пение Светланы Дмитриенко, а дуэт Александра и Ирины (флейта и фортепиано), которые радуют их мировой классикой, всегда готовят что-нибудь на бис.



Нас приглашают на праздники. В этот раз мы вместе отмечали Хануку – праздник света, воспоминание о чуде умножения масла в Храме, оскверненном Антиохом Епифаном и восстановленном во время освободительной войны под предводительством Иегуды Маккавея. Сюжет этот приходится на межзаветный период, и мы использовали его как повод, чтобы рассказать о подобных чудесах с умножением масла, вошедших в канон Священного

Писания.

Концерт начался выступлением местного хора. А потом пригласили нас. В дни Хануки удивительно актуально звучит Нагорная проповедь. Мы пели песни – на русском и иврите – и говорили о том, что объединяет иудаизм и христианство: о миссии детей Божьих, хранящих веру Авраама, Исаака и Иакова, быть светом миру, служить другим людям добрыми

делами, милосердием и заботой. Рассказывали о смысле служения в Храме, беседовали и на такую непростую тему как Мессия.

На праздник положено дарить подарки – вот и мы подарили каждому из наших слушателей календарь на новый год с текстом 22 Псалма – «Господь – Пастырь мой». Мы не объявляли, что представляем церковь адвентистов, но они сами это развели, расспросив наших музыкантов. И это не вызывает негативной реакции: мы стараемся быть деликатными, не пытаемся никого агитировать, только просвещаем, потому что большинство посетителей Центра с Торой не знакомы или знакомы только понаслышке. Они много знают о традициях, но все, что связано с религией, их скорее смущает – слишком неопределенно.

После концерта нас пригласили разделить праздничную трапезу. Я очень рада, что мы имеем возможность участвовать в таком диалоге, узнавать о том, что ценно для людей и в то же время делиться своими ценностями, преодолевая барьеры недоверия, многовекового страха и разобщения. И молимся, чтобы Всевышний помог нам найти правильные слова и верный тон, чтобы люди, к которым мы обращаемся, почувствовали, прежде всего, нашу любовь, наше желание дружить и вести доброжелательный диалог о вещах духовных и жизненно важных для каждого из нас. И чтобы семена доброты и взаимопонимания, которые мы сеем, упали в благодатную почву и привели всех к Единому Богу Израиля.

Елена Копылова
журналист, Россия.

ИССЛЕДОВАНИЯ

Надежда. Риск надежды

Что делает библейскую надежду настолько особенной, что на протяжении 4 000 лет она возвращает мечты и веру миллионов людей?

Израиль не случайно избрал хаТикву (надежду) в качестве темы своего национального гимна. Народ Израиля родился благодаря надежде. Чудо исхода из Египта стало его первым шагом на исторической сцене. По словам великого Раши Библия дает начало надежде с рассказа об истории творения. Переход от тьмы к свету, из небытия к жизни, – Еврейская Библия с самого начала определяет себя как послание надежды. Затем история Израиля шаг за шагом формирует себя в этом ритме и, в конечном итоге, предстает во вдохновении Дня Господнего (Малахии 4) или в напряженном ожидании Господа Его народом (2 Паралипоменон 36:23). Тот же дух вдохновляет так называемые Писания Нового Завета. Они также начинаются с воспоминания творения (Матфея 1, Иоанна 1) и заканчиваются провозглашением Царства Божьего (Откровение 21-22). Между этими двумя чудесами история трепещет ностальгией и ожиданием.

Знаменательно, что на иврите слово для обозначения надежды – тиква – означает натянутую веревку. Потому что надежда протянулась как веревка между памятью и ожиданием. Прошлый опыт постоянного присутствия великого Бога питает ожидание чего-то еще в самом сердце невыносимых мучений, связанных с Его отсутствием. Библейская надежда – не просто ментальный или мистический опыт. Она, по сути, исторична. Надеяться в понимании древних евреев – не значит мечтать или бежать от реальности. Наоборот, надежда подразумевает эту реальность, насколько бы безнадежной она ни была. Надежда насмехается над безнадежностью. С помощью надежды мы ожидаем перемен, находящихся за пределами сегодняшнего видимого положения дел. Надежда подразумевает будущее. Потому что библейская надежда – не пустое чувство, абстрактное видение, – она основана на реальном опыте.

Надежда подразумевает безнадежность

Пророк Иеремия вопиет об этом парадоксе надежды в драматическом действии: «Полагает уста свои в прах, помышляя: „может быть, еще есть надежда»» (Плач Иеремии 3:29). Как ни странно, именно там, в пыли; этом материале смерти и небытия, пророк

ищет надежду. В последних юмористических словах Тристана Бернара звучат те же нотки. Тристан, арестованный нацистами, обратился к своим плачущим друзьям: «Почему вы плачете? До сих пор я жил в тоске, отныне я буду жить в надежде». Чтобы иметь возможность понять саму природу надежды, человек должен пройти через опыт, когда он достигнет дна горя и потеряет все. Счастливые и довольные люди не знают надежды, только бедные люди могут надеяться (Иов 5:16).

Библейская надежда предполагает необходимость признания зла и страданий. Библейская надежда – это не блаженный оптимизм, слишком быстро удовлетворяемый и культивируемый в легкой религии. Эта надежда – не «опиум для народа», замораживающий боль, но не лечащий рану. Зло осуждается абсолютно. Библия не возвеличивает ценность страданий и не способствует послушанию злу и угнетению. Вопль возмущения Иова и псалмопевца, а также обещания пророков свидетельствуют о видении, которое не игнорирует нынешнее трагическое состояние, однако видит за его пределами. Удивительно, но именно безнадежная ситуация порождает надежду.

Библия ясно свидетельствует об этом механизме рождения надежды на почве кризиса и безнадежности.

Продолжение на стр. 4

ИССЛЕДОВАНИЯ

Песнь о Страдающем Рабе

Текстуальный анализ 53 главы
книги Пророка Исаии в свете
иудейской традиции
Продолжение.

Начало в предыдущем номере.

Страдающего Раба считают прокаженным, хотя он не прокаженный. Идея абсурдна: здорового человека не отрезают от народа, но только прокаженного. Он приходит и становится одним из нас, прикасается к нам, а мы - к нему. Мы исцеляемся и очищаемся, а он становится в духовном смысле прокаженным вместо нас, беря наши болезни и проказу греха на себя. При этом мы относимся к нему, будто это он прокаженный и сам виновен в своих бедах.

Еще один смысл фразы «Он как прокаженный был отрезан от земли живых» может заключаться в следующем. Земля живых – это место пребывания Бога и не павших ангелов. Страдающий Раб был отрезан от нее, спустившись на нашу землю смертной тени. Бог буквально послал его в обитель прокаженных, чтобы он исцелил их, взяв проказу на себя.

«Ему назначали гроб со злодеями, но Он погребен у богатого, потому что не сделал греха, и не было лжи в устах Его» (Исаия 53:9).

Язык этого текста поэтичен и сложен. Обреченный на смерть как преступник, которым он не был, Раб был похоронен у богатого. «Не было лжи в устах Его». Слово «мирма» - ложь, хитрость, впервые употребляется в рассказе об обмане Иакова: «Брат твой пришел с хитростью и взял благословение твое» (Бытие 27:35). Страдающий Раб, потомок Авраама и Давида, совершеннее, чем праотец Иаков и Ной, который были спасены от наказания, но при этом не искупили мир. В совершенном Рабе не было обмана, но его наказали как преступника.

«Но Господу угодно было поразить Его, и Он предал Его мучению; когда же душа Его принесет жертву умилостивления, Он узрит потомство долговечное, и воля Господня благоуспешно будет исполняться рукою Его» (Исаия 53:10). Мы видим еще один ответ на вопрос – почему Раб претерпел столько страданий и смерть: Господь пожелал поразить его: это было волей Божьей. Слово «дака» - поразить - буквально означает «сокрушить, уничтожить, растоптать».

Жертва умилостивления в оригинале звучит как «ашам» - жертва повинности, жертва за грех. Если он станет жертвой за грех, то увидит семя («зера») долговечное – плод. Эта фраза переключается с притчей Иисуса о зерне: «Истинно, истинно говорю вам: если пшеничное зерно, пав в землю, не умрет, то останется одно; а если умрет, то принесет много плода» (Иоанна 12:24). Он подобен этому зерну: благодаря его смерти станут возможны плоды. Хефец Адонай – желание Бога - будет исполнено благодаря Ему. Всевышний послал Своего Раба совершить особый план, и если бы этого не произошло - не исполнилась бы воля Божья об

искуплении народов. Поэтому то, что произошло со Страдающим Рабом - не случайность и непонятная несправедливость, но исполнение особой воли Божьей.

Йефет бен Али (10 век): «...Было сказано: «Господь возложил на Него грехи всех нас», - и пророк повторяет здесь ту же самую мысль, говоря, что Богу было угодно нанести ему раны и навлечь на него болезни, но отнюдь не по причине его собственного греха. Далее пророк говорит: «когда же душа Его принесет жертву умилостивления» (Ис.53:10), - показывая тем самым то, что душа его была движима желанием взять на себя вину Израиля, как сказано: «и грехи их на Себе понесет» (Ис.53:12)».

Если Раб будет сокрушен, то как он узрит долговечное потомство? В этом стихе предвосхищается идея воскрешения и эсхатологического будущего.

«На подвиг души Своей Он будет смотреть с довольством; чрез познание Его Он, Праведник, Раб Мой, оправдает многих и грехи их на Себе понесет» (Исаия 53:11). Буквально эта фраза звучит как «Страданиями души своей он будет удовлетворен». Претерпев эти страдания, Он оправдает многих и будет радоваться этому. Прощение грехов (их несение на себе как на жертве) и оправдание грешника – цель пришествия Раба. Но возможность исполнения этой цели лежит и на человеке, так как способ осуществления этой миссии зависит от познания Мессии. Таким образом, искупление – это прощение через жертву (смерть Мессии) и оправдание, то есть установление первоначального статуса человека. С другой стороны, искупление - это непрерывный процесс познания деяний Мессии человеком.

Божественное качество Раба предполагается в том, что Он способен «оправдать многих» (53:11), - оно принадлежит судье (Второзаконие 25:1) или Богу (1 Царств 8:32).

На иврите слово «саваль» означает «нести бремя», от него происходит понятие «савланут» – терпение. Он терпеливо будет нести тяжелую ношу и вытерпит до конца. А о результате Его подвига мы читаем в 12 стихе:

«Посему Я дам Ему часть между великими, и с сильными будет делить добычу, за то, что предал душу Свою на смерть, и к злодеям причтен был, тогда как Он понес на Себе грех многих и за преступников сделался ходатаем» (Исаия 53:12). В этом стихе содержится несколько глубочайших идей. При упоминании о части и уделе используется язык книг Второзаконие и Иисуса Навина, рассказывающих о завоевании земли Израиля. Этот текст говорит, что Страдающий Раб своим подвигом завоеует Землю Обетованную для своего народа.

Раб, завоевавший часть и добычу, на самом деле завоевал их не мечом и насилием, а своей смертью: предал душу свою. Он излил, опустошил (в оригинале) душу свою до смерти и был причислен к преступникам, на самом деле став за них ходатаем. Страдающий Раб изливает душу, как жертвенное животное – кровь (согласно книге Левит 17:11, 12, 14 и Второзаконие 12:23 «кровь есть душа»).

Текст «Он понес на себе грех многих»

на иврите говорит нам о прощении. Слово-сочетание «наса хет» (и в других вариантах – «наса авон», «наса пеша») говорит о даровании прощения посредством переноса греха на заместительную жертву. Страдающий Раб - не только жертва: он имеет власть Первосвященника, очищающего от греха и ходатайствующего за грешника. Он имеет власть прощать, - это прерогатива, принадлежащая только Богу посредством искупительной жертвы. Таким образом, Страдающий Раб - и жертва, и первосвященник, и Бог: он прощает грехи и заступает за преступников, когда они принимают его как жертву и Первосвященника.

Агада повествует нам: «Учили раввины наши: в будущем Патриархи (Праотцы) восстанут в месяце Нисан и скажут ему (Мессии): «Праведный Мессия наш! Хоть мы и отцы твои, но ты — больше нас, ибо ты понес грехи детей наших, и постигли тебя такие тяжкие страдания, какие не постигали ни первых, ни последних. И ты был посмеянием и поношением среди народов земли, ради Израиля. И ты сидел в темноте и мраке, и глаза твои не видали света, и кожа твоя прилипла к костям, и тело твое иссохло, как дерево... И глаза твои помрачились от жажды, и сила твоя иссохла, как черепок... И все это - из-за грехов сынов наших. Захочешь ли ты, чтобы дети наши пользовались тем благом, которое излил Святой, Благословенный, для Израиля? Или ради страданий, которые ты перенес, и из-за темницы, в которую заключили тебя, ты не благоволишь к ним (Израильтянам)?» Ответит он им: «Праотцы! Все, что я совершил, сделал я только ради вас и ради сынов ваших, чтобы они пользовались тем благом, которое излил Святой, Благословенный, для Израиля». Скажут ему Праотцы: «Эфраим, праведный Мессия наш! Да будет мир с тобою, ибо ты умиротворил Творца своего и успокоил нас»».^[24]

Завершить исследования глубочайшего пророчества об истории искупления и личности Страдающего Раба, хочется цитатой Рабби Моше Коэн ибн Криспина, приглашая читателя самому сделать свой вывод: «Я счастлив истолковывать этот отрывок в соответствии с нашими равинами, как относящийся к Царственному Мессии, и буду насколько возможно внимательно прислушиваться к простому, буквальному его смыслу: и тогда, возможно, я буду свободен от иллюзорных и призрачных толкований, коих придерживаются другие. Данное пророчество было дано Исаии как божественное повеление с целью поведать нам о природе будущего Мессии, которому должно прийти и освободить Израиль, и о его жизни до дня, когда он придет по своей воле до его явления как искупителя, для того, чтобы, если придет кто другой, объявляющий себя Мессией, мы могли размышлять и пытаться увидеть, можем ли мы рассмотреть в нем сходство с чертами, описанными здесь; и если такое сходство будет найдено, тогда мы можем верить, что он Мессия, праведный наш, а если нет — тогда не можем верить».^[25]

Виталий Обревко

[24] Песикта Раббати, 35, 36, 37. Ялкут Шимони.

[25] Fruchtenbaum, A. G., Jesus Was A Jew, (San Antonio, TX: Ariel Ministries) 1981, p. 32

ИССЛЕДОВАНИЯ

Надежда. Риск надежды

Продолжение. Начало на стр. 2

Наиболее мощные испытания надежды всегда происходят на почве бед и неприятностей. Первые слова надежды произносятся как противостояние страданиям первых людей. В контексте проклятий предполагаются лишь наказание и уничтожение, однако произносится обещание, полное надежды (Бытие 3:15). Зло будет побеждено. Примечательно, что еврейская традиция приписывает Пятикнижие и книгу Иова тому, кто пережил ад рабства - Моисею. Подобным образом книги Даниила и Откровение составлены в период кризиса и глубокой безысходности. Книга Даниила была написана изгнанником, страдавшим под гнетом

Вавилонского пленения. Книга Откровение была написана человеком, который пережил ссылку на Патмосе. Рискнуть надеяться в подобных условиях – значит показать проницательность и воображение, - надеяться, несмотря на реальность.

Надежда подразумевает будущее

Надеяться – значит ожидать чего-то, что находится за пределами настоящего, наносящего удары.

Это значит быть в состоянии думать о будущем. Следует отметить, что еврейское слово тиква, отражающее идею надежды, часто встречается в параллелизме с еврейским словом ахарит, которое несет идею будущего (Притчи 24:24; Иеремия 23:18; 24:14). Надежда связана с будущим.

Пророк Иеремия прямо говорит по этому

поводу: «Есть надежда для будущности твоей» (Иеремия 31:17). Бог Израиля открывает Себя людям, находящимся в рабстве и лишенным будущего, через глагол в будущем времени: «Я буду» (Суший) (Исход 3:12). С помощью этого Имени, призываемого в еврейской молитве, еврей отныне будет учиться спрягать свои глаголы в будущем, учиться надежде. По сути, этот акцент на будущем является одной из самых специфических особенностей древнееврейского мышления. В отличие от язычников, которые, в основном, заинтересованы в непосредственном настоящем, евреи рискуют будущим. Вместо того чтобы обеспечить свой успех или свое положение с помощью интриг и политики, еврей предпочитает ковать свое настоящее из будущего. Евреи ссылаются на будущее, отвечая царю Навуходоносору, угрожающему смертью всем, кто не подчинится его

Продолжение на стр. 10

ИССЛЕДОВАНИЯ

Законник:

ярлыки в современном христианстве

Продолжение. Начало на стр. 1

В порыве таких чувств многие евангельские лидеры начинают перенимать еврейские традиции, петь песни на иврите, употреблять еврейские слова и даже надевать кипу и талит.

Однако же для традиционного протестантского богословия подобное отношение некоторых верующих представляет большую угрозу. Суббота является неотъемлемой частью еврейской жизни. С начала 19 века, когда в среде американских баптистов велась серьезная дискуссия по поводу субботы, многие богословы и проповедники выработали следующий контраргумент: закон и суббота были даны на Синае для евреев, соответственно на язычников это не распространяется. Однако же, если следовать этой логике, то всякий протестант, ставший на путь служения евреям должен следовать принципу, высказанному когда-то Павлом: «для Иудеев я был как Иудей, чтобы приобрести Иудеев; для подзаконных был как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных» (1 Кор. 9:20). Тут уже без субботы никак не получится. Именно этот момент и вызывает серьезные трения в среде евангеликалов. Многие лидеры новообразованных мессианских групп принимают Шабат и проводят служения в субботу, но для многих Тора и Шабат являются камнем преткновения. В этой связи лидер евангельской общины Бэт Машиах, само название которой говорит о мессианском направлении ее деятельности, однажды высказал следующую мысль: «Для евреев суббота, конечно же, ближе, но наши братья не поймут нас и будут называть нас законниками».

Термин «законник» в среде евангельских христиан, в принципе, является ругательным. Это связано, прежде всего, с тем, что евангелическое богословие унаследовало главный постулат традиционного христиан-

ства о том, что Иисус отменил законы Торы и фактически установил новые заповеди. В частности, согласно мнению многих протестантских комментаторов, в 22 главе Евангелия от Матфея повествуется о том, как Иисус заменил десять заповедей декалога и вместе с ними все повеления Торы двумя заповедями: любить Бога и любить ближнего. Интересным является тот факт, что эти слова Иисуса, записанные в 37-40 стихах 22 главы Евангелия от Матфея являются ответом



на вопрос некоего «законника». Это и является причиной, по которой многие богословы считают, что Иисус излагает свои «новые заповеди» в пику «ненавистным законникам». Здесь и возникает подмена понятий. В глазах многих христиан, читающих эти строки Евангелия, законники представляются эдакими буквоедами - врагами Иисуса и христианства, призывающими к соблюдению каких-то ритуалов и «закорючек». Вот почему целью этой статьи является исследование значения греческого слова номикос, которое в Новом Завете встречается всего

9 раз и переводится в Русской Синодальной Библии как «законник».

Иисус и законник в Евангелии от Матфея 22:34-40

События, происходившие в Иерусалиме за несколько дней до Пейсаха и описанные в 21 и 22 главах Евангелия от Матфея, являются кульминацией противостояния между Иисусом и его оппонентами. Иисус въезжает в Иерусалим, встречаемый толпой, скандирующей слова «осанна (евр. ошиа-на)», что переводится с иврита как «спаси нас, пожалуйста» (Матфея 21:8-10). Войдя в Храм, Иисус разгоняет торговцев и начинает там учить. Однако, в отличие от родной Галилеи, старейшины и первосвященники не спешат признавать в нем раввина. Ставя под сомнение его авторитет, они допытываются: «какой властью Ты это делаешь? и кто Тебе дал такую власть?» (Матф. 21:23). Подобная ситуация уже случалась с Иисусом однажды. В Евангелии от Иоанна рассказывается о том, как Иисус перед Пейсахом в самом начале своего служения уже изгонял торговцев из Храма (об этом мы уже писали). Тогда оппоненты Иисуса тоже интересовались, по какому праву он все это делал, намекая на то, что Иисус не являлся учеником ни одного из раввинских авторитетов, пока Никодим не признал божественное происхождение силы Иисуса.

Однако в Евангелии от Матфея ситуация поворачивается по-другому. Иисус идет на конфронтацию с лидерами Храма, отвечая на их вопросы о происхождении своего авторитета притчами о виноградарях и о брачном пире. В ответ на это лидеры Храма подсылают к Иисусу сначала иродиан, а затем саддукеев для того, чтобы «уловить его в словах». Если иродиане хотели спровоцировать Иисуса на неполиткорректные действия, то саддукеи явно хотели загнать Иисуса в тупик, предложив ему сложную гипотетическую ситуацию (Матфея 23:23-28), основанную на законе о левиратных браках (Второзаконие 25:5-10). Как видно из текста, Иисус смог дать ответ на запутан-

ИССЛЕДОВАНИЯ

ный вопрос, вызвав при этом одобрение народа (33 стих).

Фарисеев данная ситуация явно не устраивала. Как уже неоднократно упоминалось, несмотря на определенные сходства между учением Иисуса и учением фарисеев, последних не устраивало то, что Иисус учит, не будучи на то поставлен раввинами. Именно поэтому законник, являющийся одним из фарисеев, задает Иисусу вопрос о самой главной заповеди в Торе. Данный вопрос обусловлен тем, что, согласно логике Гиллеля и Шаммая, основателей фарисейских школ, Тора представляет собой набор позитивных и негативных заповедей. Если прочесть Пятикнижие Моисея и вычленив из него тексты, содержащие повеления и запреты, то можно насчитать от 570 до 630 заповедей (несколькими разными глаголами может выражаться одно о то же поведение). Таким образом, к 10 веку нашей эры в иудаизме сложилась традиция о 613 заповедях Торы.

В отличие от вопросов, заданных иродианами и саддукеями, вопрос законника не содержит провокационной «вилки». Законник пытается узнать, совпадает ли позиция Иисуса по поводу главной заповеди Торы с позицией «отцов» фарисейского движения. Как видно из ответа Иисуса, он не изобретает новые законы. Слова «возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим» (Матфея 22:37) являются ни чем иным, как цита-

той из самой главной молитвы в иудаизме, называемой «Шма».

Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть; и люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею и всеми силами твоими. И да будут слова сии, которые Я заповедую тебе сегодня, в сердце твоём. В внушай их детям твоим и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась и вставая; и навязи их в знак на руку твою, и да будут они повязкой над глазами твоими, и напиши их на косяках дома твоего и на воротах твоих. (Второзаконие 6:4-9)

То же самое касается и заповедей, которую Иисус назвал «второй, подобной ей». Слова «возлюби ближнего как самого себя» (Матфея 22:29) он цитирует непосредственно из книги Левит 19:18, которая в традиционном христианстве считается сердцевиной обрядового закона.

Таким образом, мы видим, что, отвечая законнику на его вопрос, Иисус так и выбрал из Торы две главные заповеди, на которых основана вся Тора и пророки. Интересно, что ответ Иисуса не вызвал никаких дискуссий среди фарисеев. Дело в том, что его позиция совпала с тем, что учили сами раввины. В Талмуде в трактате Шаббат цитируется история, известная как «Золотое правило Гиллеля».

Однажды один язычник пришел к Шаммаю и говорит ему: «Если научишь меня всей Торе, пока я стою на одной ноге, то я обращусь в иудаизм». Шаммай прогнал его

лопатай, а Гиллель - обратил. Что же сказал ему Гиллель? Гиллель сказал: «Не делай своему ближнему того, что не желаешь, чтоб делали тебе. В этом вся Тора, а остальное - комментарий. Иди и изучай Тору».

Данная история демонстрирует сходство между Иисусом и Гиллелем в подходе к изучению Торы. Две заповеди: о любви к Богу и любви к ближнему не перечеркивают установления, данные Богом Моисею, но устанавливают приоритетные принципы. Это четко просматривается в Декалоге, где первые четыре заповеди являются ничем иным как конкретизацией принципа любви к Богу, тогда как шесть последующих заповедей конкретизируют принцип любви к ближнему. Логика Декалога, распространяется и на все остальные заповеди Торы. Вот почему Гиллель, быстро объяснив язычнику суть Торы, направляет его, уже обращенного, изучать Тору, возрастая от фундамента.

Законник в Евангелии от Луки 10:25-28

Золотое правило Гиллеля, процитированное в Талмуде, в точности не передает два принципа, озвученные Иисусом в Евангелии от Матфея. В частности, в формулировке Гиллеля отсутствует заповедь о любви к Богу. Однако же в истории, записанной в Евангелии от Луки, законник, спросивший Иисуса о том, как наследовать жизнь вечную, сам озвучивает принцип любви к Богу.

Продолжение на стр. 6

ИССЛЕДОВАНИЯ

Наказание за порабощение

Продолжение. Начало на стр. 1

Пункт третий добавляет, что если похитители случайно убили похищенного, то им полагается от шести до пятнадцати лет с ограничением свободы на срок до двух лет либо без такового. Самое легкое наказание (похищенный не убит) - принудительные работы или шесть лет тюрьмы. И кстати, именно о такой ситуации говорит Тора, ибо закон из книги Второзаконие детализирует закон из Исхода: «Кто украдет человека и продаст его, или найдется он в руках у него, то должно предать его смерти» (Исх. 21:16),

- согласно этому постановлению не общественные работы, а смертная казнь полагается даже за то, что украденного нашли живым и здоровым в руках похитителя.

Вышесказанное отчетливо показывает, что законодательство Торы ценит свободу человека наравне с его жизнью и подходит в тысячу раз строже к тому, кто решится незаконно лишить свободы еврея.

Теперь нам становится понятно, почему Иосиф ведет себя со своими братьями очень жестко. В его действиях прослеживается не желание разыгрывать спектакли или издеваться над братьями, сводя с ними старые счеты. Иосиф, скорее всего, прекрасно понимает, что его братья сделали поступок, достойный смертной казни и, испытывая

своих братьев, старается понять, раскаялись ли они в содеянном или нет.

Интересен факт, что законодательство «развитых» европейских стран продвигается все дальше в сторону либерализма в вопросе наказания преступников. Результат ошеломил бы любого современника Моисея, но только не жителя современной Европы. Так, например, Андерс Брейвик, хладнокровно расстрелявший среди бела дня 77 человек, был приговорен к 21 году тюрьмы. Америка более жестко подходит к похитителям людей. В зависимости от штата наказание может варьироваться, но часто встречается формулировка «не менее 20 лет тюрьмы» с сопутствующими штрафами порядка 100 000 долларов США.

Тем не менее Бог весьма и весьма строг, и менять Свой закон не собирается. Украд человека? Смертная казнь.

Адвентисты седьмого дня придерживаются учения, согласно которому Бог, перед тем как положить конец этому миру и учредить мир грядущий, произведет суд. Речь идет о судебном следствии, в процессе которого определяется, какой участи заслуживает каждый, имевший часть в этом мире. Не вдаваясь в подробности этого учения, мы хотели бы поговорить о критериях этого суда. Как судит Бог? Какие требования предъявляет? Что Он прощает, а что нет? На что Он закрывает глаза, а на что нет? При внимательном прочтении законов о краже людей мы можем приоткрыть завесу этой тайны.

Один из критериев Божьего суда -

Продолжение на стр. 6



ИССЛЕДОВАНИЯ

Наказание за порабощение

Продолжение от стр. 5

отношение к свободе других людей, о чем было сказано выше.

Что мы видим в книге Откровение, описывающей состояние мира перед его концом?

«И купцы земные восплачут и возрыдают о ней, потому что товаров их никто уже не покупает, товаров золотых и серебряных, и камней драгоценных и жемчуга, и виссона и порфиры, и шелка и багряницы, и всякого благовонного дерева, и всяких изделий из слоновой кости, и всяких изделий из дорогих дерев, из меди и железа и мрамора, корицы и фимиама, и мира и ладана, и вина и елея, и муки и пшеницы, и скота и овец, и коней и колесниц, и тел и душ человеческих» (Откр.

18:11-13).

Купцы из приведенного текста (здесь описана экономическая система-спрут, опутавшая весь мир и диктующая ему свои условия) торгуют не только золотом, китайскими носками и DVD-плеерами, но и людьми. Когда товаров их «уже никто не покупает», они не каются в содеянном. Они рыдают, «потому что товаров их никто уже не покупает». В их поведении нет и намека на раскаяние, потому что эти циничные воротилы привыкли к тому, что наказание за их торговлю, в том числе людьми, - пятнадцать лет лишения свободы, а учитывая их огромные богатства и возможность «решать вопросы» - неделя условно.

Но у Бога критерии неизменны. Согласно Торе за продажу людей полагается смерть.

Эти люди наказываются смертью за свою торговлю, хотя они не являются ни участниками религиозной составляющей восставшего против Бога мира, ни составляющей поли-

тической. 22 текст 18 главы Откровения ясно говорит, что «голоса не будет» - купцы замолчат вместе с другими обитателями Вавилона, перед смертью (6 глава Откровения) успевают просить камни убить их, чтобы не быть убитыми Самим Богом.

Для читателей Торы и Нового завета очень важны два урока:

Во-первых, Тора не устарела. Критерии Божьего следственного суда четко прописаны в Пятикнижии. И как три тысячи лет назад за похищение человека полагалась смерть, так, согласно Божьему закону, будут наказаны на последнем суде все, кто торговал людьми.

Во-вторых, мы видим, как высоко Бог ценит свободу. Мессия (кстати, и по христианскому пониманию, и по пониманию иудейскому) приходит, чтобы освободить свой народ. По христианскому пониманию эта свобода стоит Мессии жизни.

Яков Чернин

ИССЛЕДОВАНИЯ

Законник:

ярлыки в современном христианстве

Продолжение от стр. 5

«И вот, один законник встал и, искушая Его, сказал: Учитель! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную? Он же сказал ему: в законе что написано? как читаешь? Он сказал в ответ: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всею крепостью твоею, и всем разумением твоим, и ближнего твоего, как самого себя. Иисус сказал ему: правильно ты отвечал; так поступай, и будешь жить» (Луки 10:25-28).

Как видно из этого текста, Иисус, отвечая на вопрос о вечной жизни, ничего не говорит ни о благодати, ни даже о вере в него. Строя свой ответ на основаниях принципов, изложенных в Торе, он сам спрашивает законника о том, что Тора говорит по поводу обретения вечной жизни. Законник отвечает Иисусу, цитируя те же самые заповеди из Пятикнижия, которые Иисус использует в своём ответе фарисеям, записанном в Евангелии от Матфея 22:34-40.

Следует также заметить, что диалог между Иисусом и законником, описанный в Евангелии от Луки 10:25-28, происходит намного раньше, нежели события, описанные Евангелии от Матфея 22:34-40. Таким образом, законник, ответивший Иисусу цитатами из Второзакония 6:5 и Левит 19:18, никоим образом не мог услышать это от него самого. Из вышеизложенного можно сделать только один вывод: идея о двух фундаментальных принципах, на которых основаны закон и пророки существовала в раввинистической традиции и согласовывалась с учением Иисуса. А значит, законники не всегда были противниками учения, преподаваемого Иисусом.

В отличие от ситуации в Евангелии от Матфея, законник, описанный Лукой, продолжает разговор с Иисусом и задает вопрос о том, кто есть ближний. Данный вопрос очень хорошо иллюстрирует взаимосвязь между принципами и применением закона.

Если принцип содержит лишь постулат о любви к ближнему, то должен быть комментарий, проясняющий понятие «ближний». Именно это и хочет выяснить законник. Его вопрос по поводу принципа любви к ближнему обусловлен тем, что в книге Левит 19:18 сказано: «Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как самого себя». Согласно традиционной раввинской буквальной интерпретации этого текста «ближним» является «сын народа», то есть израильтянин.

На примере разговора между Иисусом и законником, описанным в Евангелии от Луки, можно обнаружить разницу между подходом к истолкованию заповедей Торы, сложившимся в среде фарисеев и тем, что предлагал Иисус. Рассказывая притчу о самарянине в ответ на вопрос о ближнем, Иисус не отбрасывает заповеди, но демонстрирует их иную интерпретацию. Дело в том, что характерной особенностью раввинской традиции при исследовании законодательных отрывков из Пятикнижия является попытка расчленив текст на как можно больше подпунктов, содержащих разные повеления. Каждый из таких подпунктов рассматривается как отдельная заповедь, и эти заповеди зачастую никак не связаны друг с другом.

В частности, заповедь «возлюби ближнего» является частью большего отрывка из 19-й главы книги Левит:

Не обижай ближнего твоего и не грабительствуй. Плата наемнику не должна оставаться у тебя до утра.

Не злословь глухого и пред слепым не клади ничего, чтобы преткнуться ему; бойся Бога твоего. Я Господь.

Не делайте неправды на суде; не будь лицеприятен к нищему и не угождай лицу великого; по правде суди ближнего твоего.

Не ходи переносчиком в народе твоём и не восставай на жизнь ближнего твоего. Я Господь.

Не враждуй на брата твоего в сердце твоём; обличи ближнего твоего, и не понесешь за него греха.

Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как

самого себя. Я Господь. (13-18 стихи)

Согласно раввинистической традиции в этом отрывке могут содержаться до 16 различных заповедей. Именно методом такого подсчета в иудаизме возникла концепция 613 заповедей. Однако, если посмотреть на этот отрывок из Торы как на целостную литературную единицу, то можно обнаружить общую идею, красной нитью проходящую через весь текст. Это тема человеческого отношения друг ко другу, которая подытоживается словами «люби ближнего твоего, как самого себя» из 18-го стиха. Повеления, записанные выше, являются иллюстрацией этого человеческого отношения, своего рода объяснением понятия «любить как самого себя». Однако «любовь к ближнему как к самому себе» не может ограничиваться исключительно этими пятнадцатью дидактическими повелениями.

Рассказывая притчу о самарянине, Иисус показывает законнику, что понятие любви к ближнему невозможно вместить в какие-то юридические категории или рамки. «Ближним» может оказаться не только рожденный или обращенный израильтянин, но даже тот, кто по определению является заклятым врагом. Точно так же, как Иисус в своей Нагорной проповеди говорит о любви к врагам (Матфея 5:44), Тора содержит повеления о любви к недругам:

Если найдешь вола врага твоего, или осла его заблудившегося, приведи его к нему; если увидишь осла врага твоего упавшим под ношею своею, то не оставляй его; развьючь вместе с ним. (Исход 23:4-5).

Очевидно, что предназначение этой заповеди Торы - не ограничить помощь врагу, попавшему в беду, только теми случаями, когда его осел или вол пропал или упал под ношей. Эти повеления являются дидактическим примером, иллюстрирующим принцип любви к врагу.

Иными словами, в отличие от раввинистической традиции, в которой каждое повеление Торы является сугубо отдельным законодательным прецедентом, Иисус рассматривает законы в контексте всей Торы.

Продолжение на стр. 9

РЕПЛИКА

По поводу статьи

Юрия Ноткина

«Быть евреем.
А зачем?»

Продолжение. Начало на стр. 1

Если отбросить в сторону эмоции и предрассудки, если договориться о терминах, чтобы мы, оппоненты, понимали одинаково одни и те же слова, а затем рассмотреть конкретную ситуацию, отдельно взятую судьбу, не обобщая, не пытаюсь навесить ярлыки, - если сделать все это, что мы увидим?

Моя мама – еврейка, папа – русский. Воспитана я была атеисткой, так как ни папа, ни мама не исповедовали никакой веры. Я рождена в СССР, поэтому в 16 лет, когда получала паспорт, должна была выбрать национальность. Это теперь графы «национальность» в паспорте нет, а тогда была. Мама посоветовала мне выбрать национальность папы. Так я стала русской. Мама знала, что говорила. Из-за пятого пункта она, серебряная медалистка, не могла поступить в те вузы, в которые хотела. А когда училась в педагогическом, ее, отличницу, активистку, спортсменку, комсомолку и просто красавицу не выбирали ни в какие комитеты, хотя ее кандидатуру всегда выдвигали. Почему? Да потому что, когда зачитывали список кандидатов, то в них совершенно неприлично смотрелось имя Рита Наумовна Нахамчик.

Из-за пятого пункта у мамы были проблемы и с работой. А решение выйти замуж за моего отца, которого она не очень-то любила, и который не сделал ее счастливой, она приняла, в конечном счете, не только из-за того, что он ухаживал за ней три года, забрасывая цветами и романтическими письмами, а потому что был русский. С фамилией Копылова ее жизнь стала немного легче. И она очень надеялась, что мое, абсолютно нееврейское ФИО и паспортная национальность избавят меня от всех этих проблем. Проблем с выбором вуза и работой у меня действительно не было. Правда, может быть, дело в том, что полиграфический институт и должность редактора в технической редакции не фигурировали в списке «черты оседлости». Или в 1980-х пик антисемитизма уже был пройден? Не знаю. В 1990-м, когда я стала христианкой, у меня появилась мысль, что моей жизнью и до обращения к Богу руководила Чья-то добрая воля.

Я начала задумываться над своей национальной принадлежностью именно тогда, когда стала христианкой. Когда приняла крещение в церкви христиан адвентистов седьмого дня. Адвентисты – от латинского «пришествие», ожидающие второго пришествия Мессии, седьмого дня – соблюдающие субботу как день поклонения Богу наряду со всеми остальными десятью заповедями. Сегодня, когда я уже практически эксперт по религии, я четко осознаю уникальность этой конфессии, объединившей в себе чистоту иудейского наследия и суть христианства. Я это поняла не сразу. Из книг и проповедей я услышала, что иудеи, отказавшись принять

Христа, перестали быть избранным народом. Тогда-то я и задумалась над тем, какой же я национальности? Если я – дочь еврейки, то разве я не еврейка по крови? Но если еврей – это не национальность, а духовный выбор (евреем впервые назвали Авраама, что означало просто «другой», «человек с другой стороны»), то какой же я теперь еврей?

Я, правда, переживала. Мне было важно идентифицировать себя. Я много читала, размышляла, общалась с разными людьми. Особенно мне был интересен опыт евреев, которые стали христианами, причем, не под давлением обстоятельств, а по убеждению. Главной книгой, которая помогла мне найти ответ на мой вопрос, стала Библия – вся Библия: Тора, Пророки, Писания и Новый



завет. И однажды я поняла: иудаизм и христианство – это одна религия, а я еврейка не только по крови, но и по духовному выбору. Знаю, для многих современных ортодоксальных евреев такое заявление звучит чудовищно. Так же, как и для многих христиан. В общем, в двух словах не расскажешь. Чтобы объяснить все обстоятельно, нам пришлось бы заняться сравнительным религиоведением.

И все же я попробую. Я исповедую ту же веру, что и праотцы – Авраам, Исаак и Иаков. Про Авраама сказано, что он поверил Богу, и Бог вменил ему это в праведность. В этом суть моей веры: доверять Богу, внимать Его слову и быть послушной Ему. Все остальное – подробности. Но вера – главное, потому что без веры угодить Богу невозможно.

Юрий Ноткин заявляет, что он атеист. И пытается рассуждать о духовном, религиозном наследии евреев с этих позиций. Мне это кажется не очень логичным. Все равно, как если бы я, с моим филологическим образованием, начала бы рассуждать о квантовой физике, причем заявила бы, что не верю в существование нейронов, протонов и бозонов (так они, кажется, называются).

Антисемитизм – омерзительное явление. И он не становится симпатичнее даже

в интерпретации великих философов. Но я думаю, что даже еврей-атеист мог бы изменить свое отношение к христианству, которое считает оплотом антисемитизма, если бы попытался разобраться в сути иудаизма и христианства. А суть эту лучше всего искать в Священных Писаниях. Увы, комментарии часто искажают суть.

Верю, что Книга Книг расставит все по своим местам, если люди, ищущие истину, обратятся именно к ней, а не к ее толкованиям.

О комментариях. Неверно предъявлять иск об антисемитизме всему христианству, так как единого христианства не существует, зато есть несколько десятков христианских конфессий, вероучения которых в большой степени схожи, но и различия имеются, при-

чем, существенные. Но дело даже не в этом. Как говорит один мудрый еврей, который стал христианином по убеждению, Бог в карты не играет. Интеллектуальная дискуссия, тем более о религии, возможна только между людьми, имеющими общую образовательную базу. Да и вообще, из двух спорящих – один дурак, другой – подлец. Так меня учила моя еврейско-советская мама. И я с ней до сих пор согласна. Поэтому я стараюсь не спорить.

Просто я знаю, в Кого уверовала. Я Его лично знаю. Мы дружим. Это самая удивительная из всех моих дружб. И самая драгоценная. Благодаря этой дружбе я ощущаю себя принцессой, дочерью Небесного Царя. Верующим в Него Царь сказал, что они – род избранный, царственное священство. А на Храме, построенном Соломоном, было начертано: Храм сей назовется домом молитвы для всех народов. В страшную ночь Исхода из Египта первенцы были спасены не только в домах евреев, но и в домах египтян, которые выполнили условие Всевышнего, озвученное Моисеем и Аароном: смерть минует («песках») те дома, у которых косяки дверей будут помазаны кровью закланного ягненка. Евреи точно знали, что их спасла не кровь ягнят, а вера в Того, Кто Своей невинной кровью искупил их грех – грех неверия, неведения Бога. Эта вера превратила еврейских рабов в уникальный народ, которому было доверено величайшее духовное знание – Десять Заповедей и откровение Божье о происхождении человечества и великой борьбе между Христом и сатаной. Они были избраны, чтобы испытать на себе божественный закон жизни и нести свет истины другим народам земли. Это нелегкая миссия.

Продолжение на стр. 10

ИССЛЕДОВАНИЯ

Зачем в Декалоге Вторая Заповедь?

Греческое слово декалог переводится на русский язык как «десятисловие» и означает «Десять Заповедей», Десять Заповедей которые Всевышний написал Своим перстом на каменных скрижалях и передал Моисею.

Однако в современной русской речи словосочетание «Десять заповедей» вошло в обиход и стало употребляться по отношению к общим принципам человеческой порядочности. Иными словами, люди часто считают, что если они не делают никому ничего плохого, то в этом и заключается исполнение Десяти Заповедей.

Но, отвечая на вопрос знатока Торы о том, какая самая наибольшая заповедь в законе, Иисус указал на два принципа, лежащих в основе Божественного декалога: любовь к ближнему и любовь к Богу. О второй составляющей Десяти Заповедей мы очень часто забываем и, концентрируясь на человеческом факторе, не понимаем, что без нормальных отношений с Создателем невозможно быть гармоничной личностью.

Именно поэтому первые четыре заповеди Декалога регулируют наши взаимоотношения с Богом. А вторая заповедь непосредственно требует от человека «не делать себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняться им и не служить им» (Исх. 20:4-6).

На первый взгляд кажется, что заповедь просто запрещает идолопоклонство и языческие культы, а потому устарела и не имеет никакого отношения к современным реалиям. Кто сегодня поклоняется идолам? Ведь все эти мифические божки уже много веков являются достоянием истории и отжили свой век. А потому, например, Католический Катехизис при изложении Десяти Заповедей объединяет первую и вторую заповеди, а десятую, для полного счета, разделяет на две, при этом декларируя, что: «Божие повеление означало, что запрещено любое изображение Бога человеческой рукой... Христианское почитание изображений не противоречит Первой Заповеди».

С начала четвертого века, когда император Константин легализовал христианство и сделал его государственной религией, христиане получили «зеленый свет» и стали распространять евангельскую весть среди варварских племен. Тут и возникла серьезная проблема. Язычники из варварских племен не имели терпения слушать чтение библейских историй и из-за этого христианские учителя начали рисовать картины, которые иллюстрировали эти библейские сюжеты. Так появились первые иконы, ставшие объектами для поклонения.

С одной стороны, можно понять тех христиан, которые, желая более близкого ощущения присутствия Божьего хотят представить Его образ. С другой стороны даже лик Иисуса, представленный как на старых иконах, так и на современных пор-

третах, является плодом человеческой фантазии, смешанной с культурой и менталитетом того или иного народа. Так, например, одна москвичка с упоением рассказывала о том, что когда она молится, ей представляется образ Иисуса, голубоглазого с длинными русыми волосами до плеч. Типичный образ славянского красавца. Однако, когда о таком описании облика Иисуса услышали чернокожие прихожане одной из американских церквей, в зале на протяжении пятнадцати минут стоял гомерический хохот. Этот образ русоволосого красавца славянской внешности никак не вписывался в традиционные представления о красоте, присущие жителям Карибских островов.

Если прочитать Вторую заповедь внимательно, то мы увидим, что она не вполне говорит об идолопоклонстве. «Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого [рода], ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои» (Исх.20:4-6). О проблеме поклонения иным богам вначале говорится в Первой заповеди «да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх.20:3). Вторая заповедь говорит не столько об иных богах (хотя к ним и имеет отношение), сколько запрещает нам, людям, создавать Бога по нашему образу, сообразно с нашими представлениями. Известный еврейский мыслитель, Моисей Маймонид (РАМБАМ) написал такие слова: «Бог ни на что и ни на кого не похож. Его облик не представим для человеческого воображения». Именно эту проблему раскрывает и решает Моисей, обращаясь со своей последней речью к потомкам тех, кто вышел с ним из Египта.

«И говорил Господь к вам из среды огня; глас слов Его вы слышали, но образа не видели, а только глас... Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня, дабы вы не развратились и не сделали себе изваяний, изображений какого-либо кумира, представляющих мужчину или женщину, изображения какого-либо скота, который на земле, изображения какой-либо птицы крылатой, которая летает под небесами, изображения какого-либо гада, ползающего по земле, изображения какой-либо рыбы, которая в водах ниже земли; и дабы ты, взглянув на небо и увидев солнце, луну и звезды и все воинство небесное, не прельстился и не поклонился им и не служил им» (Втор. 4:12-19).

Эти слова Моисея не говорят об опасности поклонения иным богам. Здесь упоминается событие, случившееся сорок лет назад, когда Израильский народ находился у подножия горы Синай в ожидании Моисея, который поднялся на вершину, чтобы получить откровение от Бога.

Явление Славы Божьей на вершине Синай было весьма впечатляющим и устрашающим. «При наступлении утра, были гро-

мы и молнии, и густое облако над горою, и трубный звук весьма сильный; и вострепетал весь народ, бывший в стане. Гора же Синай вся дымилась оттого, что Господь сошел на нее в огне; и восходил от нее дым, как дым из печи, и вся гора сильно колебалась; и звук трубный становился сильнее и сильнее» (Исх. 19:16-19).

Однако Моисей был на Синае не день и не два, и постепенно это трепетное присутствие Бога начало народу «приедаться». Одни и те же громы, молнии и трубный звук. Постепенно люди начали искать новый источник чувственной подпитки.

«Когда народ увидел, что Моисей долго не сходит с горы, то собрался к Аарону и сказал ему: встань и сделай нам бога, который бы шел перед нами, ибо с этим человеком, с Моисеем, который вывел нас из земли Египетской, не знаем, что сделалось». (Исх. 32:1) Иными словами, народ не имел намерения поклоняться каким-либо языческим богам. Они просто желали наглядно представить себе Бога, который вывел их из Египта. Учитывая технологии и представления, существовавшие в то время, Всевышний получился выглядящим как уродливая статуя быка.

Данная история весьма показательна и раскрывает глубинные проблемы, о которых говорит Вторая заповедь. Бог не желает, чтобы грешные люди познавали Его через зрение. Несмотря на то, что зрение является самым главным органом чувств, эти чувства являются весьма обманчивыми. И хотя многие христиане считают допустимым поклонение Богу через «лицезрение образа Христа», в своих посланиях Павел однозначно делает противопоставление между верой и зрительным восприятием. «Ибо мы ходим верою, а не видением» (1 Кор. 5:7). «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр. 11:1) (рассматривая текст «Царю же веков нетленному, невидимому, единому премудрому Богу...», 1 Тим.1:17, можно предположить, что уверенность в невидимом – это уверенность в Невидимом Боге).

Удивительно, но вместо использования зрения Павел предлагает обрести веру с помощью слуха. «Итак вера от слышания, а слышание от слова Божия» (Рим. 10:17). Здесь интересно заметить, что вера приходит даже не от чтения, а от слышания. Павел здесь ссылается на древнюю традицию чтения Священного Писания, установленную со времен священника, книжника Ездры. «И принес священник Ездра закон пред собрание мужчин и женщин, и всех, которые могли понимать, в первый день седьмого месяца; и читал из него на площади, которая пред Водяными воротами, от рассвета до полудня, пред мужчинами и женщинами и всеми, которые могли понимать; и уши всего народа были приклонены к книге закона» (Неем. 8:2-3).

Дело в том, что фактически до начала двадцатого века большинство людей не могло узнать содержание Божьего Откровения если кто-нибудь не читал им Библию. Всеобщая грамотность и доступная цена на Библию стали достоянием человечества

ИССЛЕДОВАНИЯ

только в последние сто с лишним лет. Таким образом, для иудеев и христиан первого века нашей эры синагогальное чтение Торы и Пророков было единственным источником познания Слова Божьего.

Когда христианство отказалось от богослужебного чтения и изучения Библии и заменило его на иконопочитание, это привело к необратимым последствиям. Постепенно, уже в период Империи Карла Великого, миссионерская деятельность католических проповедников христианства свелась к демонстрации чудес, которые совершали мощи святых. Несколько веков спустя, чудотворная икона Владимирской Богоматери, якобы написанная евангелистом Лукой, стала избавлять Русь от татаро-монгольского ига (эффективность этого средства мы все знаем из истории).

Сегодня недооценка значения Второй заповеди в духовной жизни человека так же может привести наши отношения с Всевышним к развалу. Стремясь к чувственному познанию Бога, мы отрываем себя от познания

Его Откровения и Его воли и принципов, в согласии с которыми Он желает, чтобы мы жили. Конечно же, Бог непременно совершает в жизни верующего человека великое, и многие могут поделиться удивительными чудесами, которые совершал Всевышний на их жизненном пути. Однако наша вера в Бога не может основываться исключительно на чудесах, так как будет охладевать, как скоро закончатся острые ощущения.

Именно об этом говорил Всевышний пророку Или, когда тот пришел к Нему на гору Хорив (Синай), скрываясь от своих преследователей.

«И сказал: выйди и стань на горе пред лицом Господним, и вот, Господь пройдет, и большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом, но не в ветре Господь;

после ветра землетрясение, но не в землетрясении Господь; после землетрясения огонь, но не в огне Господь; после огня веяние тихого ветра» (3 Цар. 19:11-12).

В древнееврейском оригинале выражение

«веяние тихого ветра» звучит как «тихий спокойный голос» или как «слабый голос в молчании».

Именно к такому голосу Всевышний хочет нас приучить. Этим голосом Он желает разговаривать с нами, открываясь нам через Священное Писание.

«Итак, Израиль, слушай постановления и законы, которые я научаю вас исполнять, дабы вы были живы, и пошли и наследовали ту землю, которую Господь, Бог отцов ваших, дает вам» (Втор.4:1).

«Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня» (Втор.4:15).

«Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор.6:4).

Александр Болотников,
Директор Научно-исследовательского
Центра «Шалом»,
Доктор богословия

ИССЛЕДОВАНИЯ

Законник:

ярлыки в современном христианстве

Продолжение от стр. 6

Его комплексный подход создает целостную картину морально-этических и духовных принципов Божественного Откровения.

В качестве вывода

В отличие от эпизода, описанного в Евангелии от Матфея, законник, которому была адресована притча о самарянине, не спорил с Иисусом. Аргумент Иисуса о том, кто есть ближний, оказался для него убедительным (Луки 10:37). Как видно из двух историй, описанных Матфеем и Лукой, законники не всегда представлены в Новом Завете с отрицательной стороны.

Среди законников, конечно же, встречаются и отрицательные личности. Так,

например, Иисус подверг жесткой критике фарисеев и законников, которые придумали систему ритуального омовения рук, не имеющую никакого отношения к законам Торы. Однако же есть и явно позитивные люди, даже последователи Павла. В частности, в Послании к Титу упоминается некий Зина (греч. Зенас), являющийся соратником Аполлоса, именуемый законником. Согласно контексту последних стихов послания законник Зина явно является служителем церкви (Титу 3:12-14).

Как мы можем увидеть, проблема заключается в стереотипах, сложившихся в традиционном христианстве, которое полностью оторвало себя от своих истоков. А потому происходит постоянное переопределение понятий. Так, к примеру, слово осанна (евр. ошиа-на), означающее просьбу об избавлении, превратилось в возглас прославления. Термин «фарисеи» (евр. перушим), означающий «толкователи Писания» воспринимается христианским читателем Нового Завета

исключительно как «лицемеры». Законники же и книжники подаются как некие бессердечные крючкотворы, спасающие себя делами и ритуалами. Однако же, греческое слово номикос, законник, означает не качество характера, а ремесло. Точно так же как и книжники занимались перепиской библейских текстов, законник – это не качество характера, а профессия. Попросту говоря, законники – это юристы. И если в наше время юрист работает с государственными законами, то в эпоху раннего иудаизма единственным законом, по которому жило еврейское общество, была Тора и ее устное истолкование. А без закона, как в наше время, так и 2 000 лет назад, прожить было невозможно. Поэтому и в ранней церкви также были законники, решающие юридические вопросы.

Александр Болотников,
Директор Научно-исследовательского
Центра «Шалом»,
Доктор богословия

ВОПРОС-ОТВЕТ

Авиева череда и датировка рождения Иисуса

Спрашивает Александр:

Вопрос: Мир Вам. Как связать упоминание в Лк 1:5 «...из Авиевой чреды...» с датировкой рождения Иисуса? Благодарю.

Отвечает Аарон Шац:

В 24 главе 1 книги Паралипоменон рассказывается о разделении на череды («смены») служения священников в Храме, учрежденном царем Давидом. Там упоминается восьмая череда, доставшаяся

священнику Авию и его роду. Поскольку нам неизвестно, как именно определялось начало их очереди служения, то узнать, в какой месяц служил род Авия, мы не можем. Нам известно только одно: срок служения длился 8 дней – от субботы до субботы, как об этом пишет Иосиф Флавий в книге «Иудейские древности»: «Так как Давид намеревался перед всем народом провозгласить Соломона царем, то он с этой целью созвал в Иерусалим всех старейшин, священников и левитов... Затем он подразделил их на череды и, выделив священников, нашел, что между последними было двадцать четыре семьи, шестнадцать из дома Елеазара и восемь из дома Ифамара. После этого он постановил, чтобы каждая семья отправляла

богослужение по очереди в продолжение восьми дней, от субботы до субботы. Затем все отдельные череды, в присутствии Давида, первосвященников Садока и Авиафара и всех начальствующих лиц, стали метать жребий, и та череда, чей жребий выпал первым, была записана первой, за ней вторая и так далее до двадцать четвертой» (книга 7, 14:7).

Хотя Лука и вспоминает череду Авия, нам неизвестно, когда именно Захария служил в Храме. То, что было известно иудеям о чередовании священников во время Луки (на что он и ссылается), для нас, к сожалению, недоступно. Поэтому использовать эту информацию для определения даты рождения Иисуса мы не можем.

ИССЛЕДОВАНИЯ

Надежда. Риск надежды

Продолжение от стр. 4

приказу поклониться истукану (Даниила 3:15-18).

Эта ориентация на будущее даже повлияла на древнееврейскую концепцию ритуала. В Израиле каждый ритуал наполнен надеждой. Ритуал Песаха осуществляется так, чтобы напомнить об истории надежды. Человек регулярно вспоминает доверчивое ожидание отцов, окропивших косяки дверей кровью. Кроме ритуальных действий Кишпур из года в год повествует о великой вести суда Божьего, Его прощения и вселенского спасения, которое пересотворит мир. Из недели в неделю суббота напоминает о начале человеческой истории и питает сердце евреев ностальгией по раю. Такой ритм семеричных периодов даже в субботнем и юбилейном году повторяет для израильтянина громкую весть надежды, воссоздания и свободы.

В самом сердце ритуальных обрядов Израила даже жертвы понимались как пример будущих событий. Сразу после Потопа первые жертвоприношения непосредственно связаны с Божественным обещанием (Бытие 8:21) и в течение периода патриархов интегрировались в церемонию завета, гарантирующего исполнение этих обещаний (Бытие 15 сравните 22).

В Библии ритуал, в основном, наполнен надеждой, которая касается будущих событий. Он говорит о надежде, которую несет в себе семя обильного потомства (Руфь 4:17). Это может быть земля, текущая молоком и медом (Исход 3:8). Это может быть исцеление, спасающее от смерти (4 Царств 20:1-5). Надежда – это уверенность в том, что бу-

дущее есть всегда. Неудивительно, что для еврейских пророков надежда отождествляется с Царством Небесным. В ряду царств, представленных в истории, от Вавилона до Рима, Даниил видит приближающимся только одно царство, которое несет будущее, - последнее, воздвигнутое Богом свыше, - и которое имеет вид горы: «Бог небесный воздвигнет царство, которое вовеки не разрушится», и «будет стоять вечно» (Даниила 2:44).

Надежда подразумевает Бога

Если библейская надежда подразумевает такие два противоречивых аспекта, как нынешняя безнадежность и перспектива будущего, то, в основном, из-за третьего измерения: Бога. Потому что только Бог может превратить тьму в свет, смерть - в жизнь. Бог надежды, прежде всего, является Богом творения. Только Бог вечен. Только у Бога есть будущее. Бог определяется как Надежда Израила (Иеремия 14:8). На Него древний еврей полагает всю свою надежду: «На Тебя надеюсь всякий день», - восклицает псалмопевец (Псалом 24:5). Новый Завет передает ту же мысль, связывая надежду с верой. Воспитанный на Еврейских Писаниях, апостол Павел строит надежду на вере: «А мы духом ожидаем и надеемся праведности по вере» (Галатам 5:5). Тогда надежда – это религиозное качество. Древнееврейская концепция надежды явно отличается от надежды, основывающейся на человеческих делах и силе.

В Библии приводится перечень этих ложных надежд. Это может быть политическая власть: в контексте древнего Ближнего Востока Египет и Эфиопия описаны как обманчивые надежды Израила (Исаия 20:5, 6). Это может быть богатство и золото (Псалом 48:17, 18; Исаия 2:7; Иов 31:24), хороший дом

(Иов 18:14; Судей 18:7), военная мощь. Действительно, псалмопевец предостерегает от надежды на коней (Псалом 146:10; 33:16, 17), - сегодня он сказал бы о танках и самолетах. Это может быть даже религиозное учреждение: пророки Израила ставят под сомнение надежду, сосредоточенную даже на Храме (Иеремия 7:1-7). Сегодня можно было бы говорить о церкви или синагоге. Любое учреждение, каким бы хорошим, необходимым или священным оно ни было, не заслуживает того, чтобы вдохновлять надежду. Давид, возводящий свои очи к горам и к священным местам своего времени, признает, что его спасение исходит только от Бога (Псалом 120:2). Только невидимый Бог, Тот, Кто Вечен и является Творцом, способен давать и возвращать надежду. Только Он является источником надежды. Все остальное само по себе лишь мимолетная тень. Екклесиаст говорит, что кроме Бога «все суета». И его ирония выступает против всего, что определенно считается ценным. Богатство, почет, труд, мудрость и, как бы парадоксально это ни звучало, даже религия ставятся под сомнение, когда обладатель этих ценностей далек от Бога.

В самой сердцевине безнадежности существует надежда благодаря вечному Богу, - это видение обнадеживающего будущего, которое влияет на существование и дает ему смысл. Таким образом, человек, учащийся надеяться, будет строить жизнь в соответствии с критериями того, что он ожидает. Мы слышим этот урок из уст Рабби Иешуа: «Царство Мое не от мира сего» (Иоанна 18:36).

Жак Дюкан, D.H.L., Th.D.
Перевод с английского
Александры Обревко

РЕПЛИКА

По поводу статьи

Юрия Ноткина

«Быть евреем. А зачем?»

Продолжение от стр. 7

В конечном итоге евреи в лице своих руководителей и богословов от нее отказались. Но мне кажется, что далеко не все евреи подписались под этим отказом.

В праздник Хануки говорят: тот, кто зажег свечу для себя, зажег ее и для всего мира. Ведь зажженная свеча автоматически светит всем. Всякий человек, живущий по закону совести, подобен свече, которая распространяет свое сияние вокруг. Всякое добро в нас – от Всевышнего, поскольку наше происхождение от обезьян в очередной раз не удалось доказать. Вы слышали о скандале в рядах знатнейших эволюционистов планеты? Бедные, на какие только хитрости ни приходится им идти, чтобы доказать гипотезу о случайном происхождении жизни. Весь сегодня опубликованный в «Известиях» список провалов науки в 2010-м году – это как раз такие

попытки: в физике – адронный коллайдер, призванный обнаружить «частицу Бога», в биологии опровергнуто найденное было недостающее звено в эволюции от обезьяны к человеку.

Удивительное заявление процитировал Юрий Ноткин в конце своей статьи: «И дело не в том, что, перейдя в иную веру, еврей меняется как человек. Он просто перестает быть евреем. Совсем. Я не знаю, как это пояснить или описать. Но любой еврей это чувствует и знает».

С первой частью этого заявления я абсолютно согласна. Не только еврей, любой человек меняется, приняв какую-либо веру. Но особенно меняет вера в единого живого Бога и Закланного Агнца, Иешуа из Назарета. У человека меняется характер, мотивы, поступки, желания. Жестокий становится милосердным. Враг – другом. Лжец и трус – честным, верным, смелым. Антисемит – мудрым, добрым гражданином Небесного Царства, где все равно любимы и ценны – эллины и иудеи, мужчины и женщины. Имена таких людей мы находим среди праведников мира, в честь которых посажены деревья в музее Яд Вашем. В этом музее хранится информация о моем дедушке Науме Нахамчи-

ке, главном враче санатория ЦК партии в Белоруссии, погибшем в первые дни Великой Отечественной Войны под бомбежкой, и о моих родных, погибших в Минском гетто.

Но вот со второй частью этого заявления согласиться не могу. Неужели еврей, став христианином, перестает быть евреем? «Любой еврей это чувствует» - это как? Вот я – еврей, в моих жилах по-прежнему течет кровь моей мамы, а, значит, согласно законам генетики, и кровь Авраама. Обратившись к Богу, я не только не перестала быть евреем по духу, наоборот, я осознала себя евреем именно тогда, когда узнала и полюбила заповеди и Живого Бога, Который их дал. Именно сейчас я выполняю предназначение, которое дал Всевышний евреям на горе Синай: быть светом миру. К тому же самому призывал евреев Иешуа из Назарета в Своей Нагорной проповеди: «Вы – свет миру. Вы – соль земли». Я очень хочу быть достойной дочерью своего народа. И знаю, что это возможно только через веру, через послушание Всевышнему.

Елена Копылова
журналист, Россия.

ВОПРОС-ОТВЕТ

Крещение и обрезание

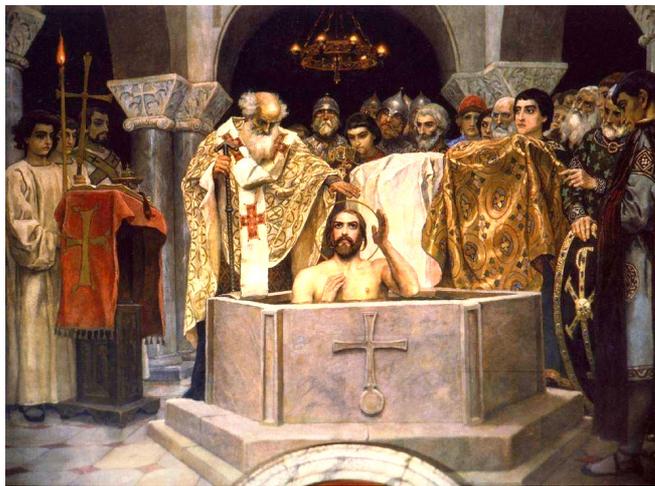
Спрашивает Виталий:

Почему в древности обрезание ребенка родителями можно было совершать без согласия и веры ребенка, а крещение младенцев в Новом Завете не допускается?

Отвечает Александр Болотников:

Проблема в том, что между обрезанием восьмидневного младенца, заповеданным в Торе и крещением, о котором говорится в Евангелиях ни в коем случае не может быть параллели. Если бы это было так, то работа Иоанна Крестителя не имела бы никакого смысла. Крещение Иоанна описано следующими словами: «Тогда Иерусалим и вся Иудея и вся окрестность Иорданская выходили к нему и крестились от него в Иордане, исповедуя грехи свои» (Матфея 3:5-6). Из текста следует: во-первых, к Иоанну приходили

креститься иудеи, которые уже были обрезаны; во-вторых, они крестились, исповедуя грехи. Это значит, что, не смотря на обрезание, совершенное в детстве, крещение все равно было необходимо для



спасения. К тому же младенец не может исповедать свои грехи. Более того, обряд обрезания восьмидневного младенца не требует никакого исповедания грехов. Но самое главное, обрезанию в Торе подлежали исключительно мальчики. Для дево-

чек никакого аналога не предусмотрено. Это связано, прежде всего, с тем, что обрезание является особым ритуалом, который важен для родителей мальчика, а не для самого младенца. Крещение же распространяется как на мужчин, так и на женщин.

Как видно из выше указанного между крещением и обрезанием нет никакой связи. Исторически крещение младенцев стали практиковать в христианской церкви из-за высокой детской смертности. Родителям внушали, что из-за первородного греха умерший младенец попадет в ад, а потому младенца окунали в купель, дабы смыть первородный грех. Библия ничего не говорит нам ни о первородном грехе, ни о смывании такового. Но Писание очень конкретно говорит о том, что человек перед крещением должен быть научен (Матфея 28:19-20). Крещение младенцев является исключительно небиблейским актом, совершаемым из суеверия.

КУХНЯ

Хумус

2 стакана нута
лимонный сок из половинки лимона
3 ст.л. молотого кунжута
3-5 зубчика чеснока
5 ст. л. оливкового масла
1 ч.л. приправы зира
Соль по вкусу
Паприка по вкусу



Нут замочить в холодной воде на ночь. Слить воду, промыть нут и залить холодной водой. Варить до готовности - пока не станет мягким и не начнет легко разламываться. Слить воду в отдельную емкость, и если хумус будет получаться очень густым, долить ее в процессе. Чеснок измельчить. Семя кунжута перемолоть до пастообразного состояния. Приправа зира и молотый кунжут придают особый, оригинальный аромат и вкус, делая хумус хумусом.

Все ингредиенты поместить в блендер и измельчить до получения однородной нежной массы, доливая оставленную от варки нута воду. Соль и приправы добавлять по вкусу в процессе. Выходит около 1,5 л хумуса. Прежде чем подавать, дать постоять 1 час. Хумус употребляют как паштет (или основу для паштета) и как холодную закуску. Его можно хранить в холодильнике до 3 дней или в морозильной камере до одного месяца.

Фалафель

2 стакана нута
4 зубчика чеснока
1 большая луковица
1 пучок зелени – петрушки или кинзы
1 ст. л. молотого кориандра
1 ч.л. приправы зира
Соль, перец по вкусу
Мука или панировочные сухари и растительное масло для жарки

Нут замочить на ночь в холодной воде. Слить воду, измельчить в блендере (мясорубке) с чесноком, луком, зеленью. Добавить приправы и соль. Приправа зира придает особый, оригинальный аромат и вкус, свойственный фалафели. Сформировать круглые котлетки размером с небольшой шарик, обвалить в муке или в панировочных сухарях. Обжарить в растительном масле до коричневого цвета, чтобы нут хорошо прожарился. Выложить на кухонное полотенце, чтобы убрать лишний жир.

В бобах нута содержится 20—30% белка, 50—60 % углеводов, до 7 % жиров и порядка

12 % других веществ — незаменимая аминокислота лизин, витамины А, С, витамины группы В, фолиевая кислота и минералы. В нем содержится полезный для иммунитета и крови калий и магний. Укрепить костную ткань помогут находящиеся в нуте кальций и фосфор. Нут содержит большое количество качественного растительного белка, пищевой клетчатки, ненасыщенных жиров и железа. Его употребление благотворно влияет на функцию желудочно-кишечного тракта, обмен веществ, сердечно-сосудистую систему, значительно снижает уровень сахара и холестерина в крови.



Центр изучения Торы
בית-התפלה לכל-העמים
Бэйт Тефилла Лэ-Коль Ха-Аммим

«Дом молитвы для всех народов»

Сердечно приглашает Вас на праздник Хануки:

29 ноября в 7:00 вечера

Адрес: 15760 NE 4th St, Bellevue, WA 98008 Телефон для справок (425) 657-0911

Вход свободный.

Хаг самаех!



Приглашение!

Центр изучения Торы
«Хатиква»

Сердечно приглашает Вас на праздник Хануки:

ХАНУКА - ПРАЗДНИК СВЕТА, СВОБОДЫ, ПОСВЯЩЕНИЯ

УВЛЕКАТЕЛЬНАЯ ПРОГРАММА ДЛЯ ДЕТЕЙ И ВЗРОСЛЫХ.

ПЕСНИ, ЛАТКЕС, ЗАЖИГАНИЕ ХАНУКАЛЬНОЙ МЕНОРЫ.

ЛЕКЦИЯ АЛЕКСАНДРА БОЛОТНИКОВА

ПРИХОДИТЕ И ПРИГЛАШАЙТЕ ВАШИХ ДРУЗЕЙ В СУББОТУ

30 ноября в 2 часа по полудню

Адрес: Palatine Public Library, 700 N North Ct, Palatine, IL 60067

Телефон для справок (224) 659-6813

Вход свободный.

ПРИГЛАШАЕМ ВАС ПОСЕТИТЬ ДУХОВНО-ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЕ ЦЕНТРЫ

В программе: чтение и изучение Торы с обращением к оригиналу и комментариям, еврейская духовная музыка и пение, изучение древнееврейского языка и многое другое. Добро пожаловать!

| Миннесота / Minnesota | Массачусетс / Massachusetts | Вашингтон / Washington | Калифорния / California | Орегон / Oregon |
|--|--|--|--|---|
| <p>ДУХОВНО-ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЙ ЦЕНТР</p> <p>שלום «ШАЛОМ» «МИР»</p> <p>Адрес: 3510 Williston Rd, Minnetonka, MN 55345 Телефон: (763) 228-3635 www.shalomcentermn.com</p> <p>Рады видеть Вас: Пятница 7:30 вечера – встреча субботы Суббота 1:00 -2:00 - 4:00 вечера – богослужение и трапеза</p> | <p>BOSTON TEMPLE</p> <p>Адрес: 105 Jersey Street, Boston, MA 02215</p> <p>Телефон: (347) 208 3216 sashalantz2@gmail.com</p> <p>Рады видеть Вас: Суббота 10:00 - богослужение и трапеза</p> | <p>ЦЕНТР ИЗУЧЕНИЯ ТОРЫ</p> <p>בית-התפלה לכל-העמים «БЭЙТ ТЕФИЛЛА ЛЭ-КОЛЬ ХА-АММИМ» «ДОМ МОЛИТВЫ ДЛЯ ВСЕХ НАРОДОВ»</p> <p>Адрес: 15760 NE 4th St, Bellevue, WA 98008</p> <p>Телефон: (425) 657-0911 www.torahstudycenter.com</p> <p>Рады видеть Вас: Пятница в 7:00 вечера – богослужение и трапеза</p> | <p>ЦЕНТР ДУХОВНОГО ВОЗРОЖДЕНИЯ</p> <p>Адрес: 1809 Gardena Ave, Glendale, CA 91204</p> <p>Телефон: (818) 662-9044 www.novoe-nachalo.com e-mail: center@novoe-nachalo.com</p> <p>Рады видеть Вас: Пятница 7:30 вечера. Чтение и изучение Торы Суббота 10:00 утра. «Библейская школа»</p> | <p>ЦЕНТР ИЗУЧЕНИЯ ТОРЫ «ХАТИКВА»</p> <p>Адрес: Palatine Public Library 700 N North Ct, Palatine, IL 60067</p> <p>Телефон: (224) 659-6813 www.adventru.org e-mail: info@adventru.org</p> <p>Рады видеть Вас: Суббота 3:30 вечера - Изучение Торы и трапеза</p> |